圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第十五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏一知下二別釋此處非處智處是建立義是依義然見立果善惡報也與果爲依能起果法故云處也智度云然此所釋依智度論之不能一一標名是處不是處如實知一力也釋曰處者因果相當如殺等墮地獄戒等生人天非處者反上謂殺等生天戒墮地獄等若如此者無有是處故言非也總知下論云此力是總餘九是別故一切諸法等者正是總攝義也諸法不出因緣果報故處非處成就正見破於倒見無不具也故論釋是處

非處不必定言因果。然亦不出因果。故論云。女身作輪王無是處。一輪王出世無是處。惡行生天無是處。乃至佛有過失。諸賢聖求外道爲師。諸賢聖自言是佛。諸賢聖墮惡道。皆無是處。故知總論一切矣。降伏下。力之業用。破非處也。卽無因惡因爲非處。知之故能破之。知人等者。論云。旣徧知已。可度者度之。不可者爲作得度因緣。如醫知病。可治不可。疏。二知下。卽過現未來業報。智論云。佛知是衆生業煩惱因緣故縛指此門。淨禪定三昧解脫因緣故解指第三門。是一切衆生三世三種諸業諸煩惱。輕重深淺麤細。佛悉徧知

故名是力。卻指此門。又云。知衆生過去未來現在諸業知造諸業處知因緣知果報二力也。據論所釋諸業與報相對有單有複。論云。業報智力者。據論所說三性心中互受三性業報。論云。復次善心中受善不善無記業報。不善心。無記心。亦如是。應云不善心中受善不善無記報。無記心中受善不善無記報。及順現等者論云。現報業因緣故受現報。生報業因緣故受生報。後報業因緣故受後報。不淨業因緣故受苦惱報。淨業因緣故受無惱報。雜業因緣故受雜業報。然報與時。互有定不定受。其文甚廣如大鈔具有引釋。知所度下。業用下。皆例此可知。至

文更不指也問此與前力何別答前如所造此知能造又前是總相此是別相疏三知下諸禪解脫三昧智也即前總中開此淨業對第二所知且總名淨論云禪名四禪佛知是禪佐助道法名相義分次第熏修有漏學無漏學淨垢三昧深淺分別等入解脫如禪中分別相說禪攝一切色界定諸解脫攝一切禪定波羅蜜即是諸解脫禪定解脫三昧皆名為定定名為止不散亂也垢名愛見慢等諸煩惱淨名真禪定而離愛見慢等煩惱如真金分別名諸定中有一心行不一心行常行不常行難入易入難出易出別取相總取

相。轉治不轉治。如淫欲中慈心。瞋人不淨觀。愚癡人思惟邊無邊。掉戲心中用智慧分別諸法。散心中欲攝一心。若不爾者。名不轉治。及知等者。生色界無色界果及出世三乘聖果。前知能修此知依所修現神通疏。四知下。諸根勝劣智也。謂信進念定慧。此五通生出世間法。故名根也。由前修念處正勤神足等二位。故不可拔。故前三至此總得名根。於此五中。復各有上中下品。佛用此智知是根。今世但能得初果。不能得餘。但能得初禪。乃至能得聲聞中第一。辟支中第一。或是具足六度。能得阿耨菩提。如是知已。或爲略說。或廣說。或

善輭語或苦切語各隨宜得度故云知信等也。云云。大鈔廣引緣起具釋。疏五知下卽種種解智。解卽欲也。論云。欲名信喜好樂。佛知眾生二種欲。作上下根因緣。二種欲善惡種種別異。謂好五欲。如孫陀羅難陀等。好名聞如提婆達多等。好世間財利。如須那刹多羅等。好出家如耶舍等。好頭陀如迦葉等。好多聞如阿難等。云云諸弟子。如是佛弟子。各各有所好。凡夫人亦各各有所好。或喜淫欲瞋恚。令捨不淨增淨者。旣知好樂有染淨不同。理宜令捨染增淨也。前云根者。知宿惑多少此知好樂不同。又前雖信等入道利鈍之根。此兼染

淨之好疏。六知下種種界智。界卽性也。謂知諸衆生宿有一乘根性。或三乘出世性。或五乘世出世種性。上皆習佛教成性也。多貪。多瞋多癡等分性。乃至八萬四千。上皆煩惱相續隨無明遇因緣成種種性。論云。性名積習。問。此與前欲樂何異。答。性則種子。欲則現行。從性生欲。習欲成性。問。若習欲成性。與前第四力知五根何異。答。性通善惡根唯信等入道之根也。知卽時等者。論云。知衆生。如是性。如是欲。從是處來。可度不可度。必不必行。何行。生何處。在何地。云云。今世可度。後世可度。卽時可度。異時可度。異時可度之人。佛能度是人。聲聞能度是人。必

可度。是人一云必不可度。略說可度。一云可度。一云廣說讚歎、折伏將迎棄捨細法麤法苦切輭語。云云疏七知下。一切至處道智也。今言一切道者善惡不動等三行及無漏行也。至處者五道是有漏行所至處涅槃是無漏行所至處。故論云。一切善道。一切惡道。一切聖道各各知諸道至處。佛悉徧知。名第七力。疏八知下。即彼第九宿命無礙智。今宿住者過去本生本事住宿世故名爲宿住。經名宿命者。謂宿一期住壽本生本事也。論云。宿命有三。有通有明有力。凡夫人但有通聲聞人亦通亦明。佛亦通亦明亦力。所以者何。凡夫

人得五通者。但知宿命所經。不知業因緣相續。是故凡夫人但有通無明。聲聞人知集諦故。了了知業因緣相續生。以是故聲聞人亦有通亦有明。若佛弟子。先凡夫人時得宿命智。入見諦道中。知集因緣第八無漏心得斷見故。通變爲明。所以者何。明名見根本。若佛弟子先得聖道後宿命智生。亦知集因緣力故。通變爲明。佛用是明。知已身及衆生。無量無邊世中。宿命因緣所更種種悉徧知爲力。問。此與前至處智何異答前知前前際隨念趣因。此知前前際名姓苦樂等事。疏九知下。即彼經第八天眼無礙智。佛眼淨過諸天眼。

見衆生死此生彼時端正醜陋若大若小若墮善道若墮惡道如是業因緣受報皆能正知故名此力依天眼發是故此智名天眼智十中獨此從所依得名餘皆從所知此智能知生死名生死智此約所知境也論云佛用天眼見衆生生死處凡夫人用是天眼極多見四天下聲聞人極多傍見小千世界上下亦徧見問曰大梵王亦能見千世界有何等異答大梵王自於千世界中立則徧見若在邊立則不見餘處聲聞人則不爾在所住處常見千世界辟支佛見百千世界諸佛見無量無邊諸世界凡夫人天眼智是通而非明亦如是但見所

有事不能見隨業因緣受生如宿命中說復次聲聞人用所住三昧心中入於三昧天眼則滅佛則不爾心雖入於三昧天眼不滅疏十知下永斷習氣智也佛以世智知自知他漏盡解脫知自者論云諸漏盡故無漏心及智慧解脫現在法中自識知我已盡等知他者論云聲聞但知自盡漏諸佛亦盡他人漏上來別釋竟疏然佛下三總相料揀論云問曰佛有無量力何以故但說十力答度人因緣故但說十力足辦其事謂以是處不是處智力分別籌量眾生是可度是不可度以業報智力分別籌量是人業障報障是無

障。(此下撮略引之)三知禪味著不味著。四知根勝劣。五知所樂。六知所趣。七籌量解脫門。八知先所從來。九知生處好醜。十知漏盡涅槃。佛用十力度脫衆生審諦不錯皆得具足。論又云。初力爲總。總攝九力。爲度衆生故。於中分別有九力。(云云大鈔一一列釋)疏。一正下。二釋無所畏經云四無所畏者。誠實論云。一一切智。一切漏盡能說障道及盡苦道。若有人來如法問難。我無所畏。初一是前九智力。第二是漏盡智力。後二令他具足。疏一正知下。此第一正是薩婆若。(此云一切種智)卽無上菩提。(二則涅槃。三四則利他)由知一切法故名一切智佛心豈有他

正覺覺世間。謂佛。下。論中先顯其相後方結云一無畏等。論初便云。佛作誠言。我是一切正智人。若有沙門婆羅門。云云下當具引。若論文則每一無畏之初皆有此言。講者便應一一懸引。或任就疏總結處備之亦得。問佛何以一切人天之類。不可壞得無畏。答。誠實論云。佛說二諦。故不可壞。凡夫無智。亦不與諍。又佛不與世間諍。世間謂有。佛亦說有。世間謂無。佛亦說無。以其無諍。故不可壞。又眞實論。故不可壞。不但隨語。皆自心知。故不可壞。釋曰。論指五義。故言無畏。五者。一不住眞俗。故若住著。即可破。二善巧隨機應之。言無違諍。故不可壞。

三不與世諍等者。世間言有佛以即眞之俗而應之。世間謂無。佛以即俗之眞而應之。然離眞之俗。是妄心所執。故推徵其理。必虧於即眞之俗。故所說不可破也。四但據實理非勝負心。只由心無所得。故發言不失。五世人言論。皆是强作道理。佛所說者。如人見青黃說青黃。見長短說長短。故定不謬。如何可壞。論結云。故佛告比丘。汝等莫但信我語。當自知見自身證行。又言汝求諸無諂曲者。若我晨說夕得。夕說晨得。疏二盡一切漏及習者。論云。佛作誠言。一切漏盡。若有沙門等。三說一切下。文勢準上。誠實論云。不善

及有漏善障解脫故。然障聖道有其二種。謂若執相不求眞理。則善與不善俱障。若於教理信解眞正依解修行之人。則一切善法悉爲助道。惡不善法方爲障道。若就小乘聖道。即唯欲爲障。說欲障道方爲無畏四說出苦下。論云。誠哉我所說聖道能出世間隨是行能盡諸苦。若有沙門。云云佛作誠言下四段皆云佛作誠言。我是一切正智人。若有注釋此者。出皆依論文。沙門。家人。婆羅門。在家有智人。若天。地天空天。若魔。六欲若梵。梵王及一切色界。若復餘衆。除此所餘。如實言。若以現事。若以因緣難。若是法不知。與佛論何等法。有人言不說外道經書有言論須彌斤兩等。有人言佛但涅槃一種道因緣。是異法種種因緣。佛或

不知此後說者多是小乘外道有此疑者。乃至不見是微畏相。相名因緣。我不見小小因緣如法能來破我者。以不見故。諸天外道有此疑者。以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大眾中。師子吼轉妙法輪。諸沙門婆羅門。若天若魔若梵。若復餘眾實不能轉。一無畏等。備引一無畏。以例三也。故云我是一切智。及是法不知。餘三中此二句則別。各如本文。餘皆同矣。說此下二句是疏家撮略大意而結也。問。何故說四無畏。答。有人言。若一切眾生共知一切事尚難。況佛一人而有一切智。此疑初無畏也。餘三例此。各隨義說疑情。欲斷此疑難故佛自說無畏。問。何名無畏。答。得無所疑無所忌難。智慧不却不沒。衣毛不竪。在在法中。如法

即作是無畏相。此四中初二顯自功德，後二利益眾生。又一三說智，二四說斷。又如初示藥草，二示病滅，三知禁忌，四示應食。問此是智，何異十力。答廣十力略無畏說故。又能有所作力無所疑難無畏，自有智慧力無能破壞故無畏。皆上句十力，下句無畏。故誠實論云：或性怯弱，難知不善說等，故說無畏。詳有智是力，能說是辯，合之以為無畏也。疏智緣下，三釋無礙智。二，一依智度論。雖全依論而初二與華嚴及諸論名有先後。論則先義後法，華嚴則先法後義。今引經列名依十地論及清涼疏釋相。論云：義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。

義無礙智者。用名字言語。所說事各各諸法相。所謂地堅相。此中地堅相是義。地名字是法。以言品說地是辭。於三種智中樂說自在。是樂說。於此四事中通達無滯。是名無礙智。濕相水。熱相火。動相風。心相思。五陰無常相。五受陰無常苦空相。一切法無我相。以是等總相別相。分別諸法亦如是。是名義無礙智。法無礙智者。知是義名字。堅相名爲地。如是等一切名字分別中無滯。是名法無礙智。所以者何。離義名字不可得知。名必由於義。以是故次義有法。問曰。義之與名。爲合耶。爲離耶。若合。召火時應燒口。若離。說火

時應得水。答曰。亦不合。亦不離。古人假爲立名。以名諸法。後人因是名字識是事。如是各各有名字。是爲法。是名字及義。云何令衆生得解。當以言辭分別莊嚴。能令人解。通達無滯。是名辭無礙智。說有道理開演無盡。亦於禪定中得自在。無滯。是名樂說無礙智。

釋曰。論以義爲體相。以法爲名字。故先義後法。今疏意順諸論。及華嚴經。名是標舉。義是顯示。夫欲解義先須釋名。名如前陳。義當後說。故法先義後。餘義則全依論疏。若約下二約華嚴經。即第九地經。其文有十種四無礙。今略用五。（側注者。皆是釋義。）五中。一者自相。約

總別以分法義經具云此菩薩以法無礙智知諸法自相(色變礙為自相等)義無礙智知諸法別相(如色有十一種相等)文一知下二同相約性相以分法義經云以法無礙智知諸法自性(理同也同歸於性)義無礙智知諸法生滅相(事同也同生滅故此下不具引經文但直釋疏中取意用者)又一法下三行相經云法無礙智知現在差別以義無礙智知過去未來法差別約三世以明法義是則當世而知名法智即法無礙也逆見過未能知現在名比智(比量智也)即是義無礙也又一知一相下四無我慢相約眞俗以分法義經云法無礙智知諸法一相不壞(第一義諦無我故云一相言不壞者)

不壞無無我故若言我知無無我我證無我則壞無我以有能所故也義無礙智知蘊處界諦緣起善巧世諦見我故又知一乘下五一乘諸乘相約權實以分法義經云法無礙智知一乘平等性觀不異也唯此一事實故義無礙智知諸乘差別性就彼根性有三乘五乘故今且略舉十相中五一二三六七以為例也觀其文相皆法智知法體義智知義用故與智論名次不同後二則同者此四無礙雖皆智所緣境然初法義全是所知之境境義增勝由境差別眾多故十中皆別後辭無礙但是以言辭說前二說二時樂說不滯無別義體以目何行相故經文雖一一各列四智之別後二義

相皆同。故今疏云。辭則說於等也。又亦辭則當法無礙。樂說乃當義無礙也。法有名數。不可改張。宣名數者。則當辭句義。義是義理。義意由人巧說。無定名句。故智慧善巧。妙辯機變之徒。好樂說之。隨意而無礙也。智論問。力無所畏無礙。皆智慧內有力。外無所畏即具足。何以復說無礙。答。力無畏已分別。有人雖無所畏。在大眾中說法。而有可礙。以是故說四無礙智。得是無礙智。莊嚴四無所畏。四無所畏。莊嚴十力。疏力等下。四釋不共法。二。一正釋。言力等者。釋不共之義。智論問曰。是三十六法。皆是佛法。何故獨以十八

為不共答謂二乘分有十力四無畏故如舍利弗演法無礙佛讚善法性又那律天眼又佛說弟子中能師子吼等三等應言一諸佛身無失二諸佛口無失故多劫戒定慧大悲成就拔諸罪因緣及習故三諸佛念無失四念處心長夜修故心無得失故今意在文略都以無失結三業也四者佛於眾生無貴賤敬慢怨親等異故常觀誰可度故觀彼本來清淨故五者定名一心不亂亂心中不能得見實事如水波蕩不得見面如風中燈不得好照佛心如澄渟水如無風燈故無不定心問佛若常定云何遊行說法答佛於諸法實相中定不退失故欲界有定入定可說法故六者眾生鈍根多覺

苦受樂受於捨受中不覺不知而有捨心是爲愚使所使佛於不苦不樂受中知生住滅時故念念心中麤細深淺無不悉知知已而捨或捨衆入禪有人疑佛佛言我種種因緣知而故捨七者從此已下至第十二一一皆有無減字今疏畧之最後都云無減者貫通前也初欲無減者欲謂樂欲佛知善法恩常欲集諸善法故修習心無厭足故故涅槃云一切善法欲爲其本論中又說老比丘目暗自縫僧伽棃針袵脫語諸人言誰欲福德爲我袵針佛現其前我欲福德無厭足人汝持針來比丘識是佛聲白佛言佛無

量功德海盡其邊底云何無厭足佛言無有如我知恩分者我本以欲無厭故成佛是故今猶不息八者如欲中說欲爲初行增長名進欲唯意業進通三業又欲如人渴得飲精進如因緣方便求飲欲爲內精進爲外又佛說法背痛小息令阿難說法至精進覺支佛驚起坐三問阿難汝讚精進義耶阿難言讚如是至三佛言善哉善哉善修精進乃至得阿耨菩提何況餘道又佛種種度生遇諸惡緣不生懈怠九者於三世諸佛一切智慧相應故論問曰先說念無失今復說念無減與此何別答失名錯誤減名不及故

異於前。十者三世一切智慧力無畏無礙成就故慧無減。如酥油豐饒燈炷清淨。光明亦盛。佛亦如是。禪定如油。念如燈炷。故慧光無減。又世世聞法。讀誦思修問難故。十一者。無漏智慧相應故。有爲解脫。一切煩惱習盡故。無爲解脫。十二者。於解脫中智慧無量無邊清淨故。言知見者。論問曰。但言知何復言見。答。言知言見事將堅固。如世有知非見有見非知。故具言。即無疑。譬如繩二合一則牢。無減者。此二字貫通上六。如前已說。論問曰。佛一切法中無減。何故但六事中無減。答。一切自利利他中。四事能具足。欲求一

切善法之根本。精進能行。念能守護。如守門人。善者聽入。惡者遮止。慧照一切煩惱。用是四法事得成辦。是四法果報。有二種。一者解脫。二者解脫知見。解脫義如先說。解脫知見者。用是解脫知見。知是二種解脫相。有爲無爲解脫。知諸解脫相。所謂時解脫。不時解脫。慧解脫。俱解脫。壞解脫。不壞解脫。入解脫。不可思議解脫。無礙解脫等。十三四五者。應云十三佛身業隨智慧行。十四佛口業。十五佛意業。亦如是。論云。佛一切身口意業先知後隨智慧行。佛三業無不利益衆生故。如經說。諸佛乃至出入息利益衆生。何況

三業諸怨惡眾生聞佛出入息氣香皆得信心淸淨愛樂於佛諸天聞香亦捨五欲修善故言隨智慧行。二乘無此事。如憍梵波頭得羅漢自食吐而更食。又如波頭摩波澌吒跳上梁拼。畢陵伽罵河神等。皆身口不隨智慧。問佛曾入外道眾中說法都無信受者。又曾在眾中現胷腹又曾現舌相馬陰藏相又罵諸弟子汝狂愚人汝死人食唾人又結戒不許比丘畜八種鉢唯聽畜瓦鉢鐵鉢而自用石鉢有時外道難問而不答又處處說有我又說無我說諸法有又說無如是等似身口不隨智慧行身口不離意業意業

亦應爾。答曰。不然。於是諸事。皆先有智慧。謂入外道以種後世大因緣故。止外道謗言。佛自高慢故現腹者。薩遮尼揵自言。無人敢得我難。而不流汗者。來至佛所。佛質問之。皆不能答。流汗淹地。佛告尼揵汝試觀我流汗不。佛脫鬱多羅示其身。因是外道大得信向。有人疑佛舌相。故不得道。故佛出舌覆面還入口中。見者斷疑得道。有人疑佛馬陰藏相不現。佛化作馬示之。言陰藏不現。正如是也。見者斷疑。能集善根發菩提心。如是等因緣。故非弄戲論非無羞義。佛爲比丘者。有人宜以苦切語。有宜輭語。皆得道故。如駛馬

見鞭影卽去鈍驢得痛手乃行亦如有瘡濡藥唾塗卽差有破出惡肉塗惡藥乃愈又佛言狂愚人是輭語實語所以者何三毒發卽是狂愚故問前說三業無失與此何異答前不說因緣今廣說因緣故謂由先以智慧起身口意故得成前三業無失前果此因又佛成就三種淨業三寂淨業三不護業有人疑佛何因緣成就如是故佛言我以智慧然後三業隨智慧故此上猶撮畧引若要始終具見卽覽大鈔十六七八等者由此知三世故得三業隨智慧行以此釋前段也問過未無體現在不住云何能知三世答若無過未但有現在一念頃者佛亦

不得成就無量功德。又一心中亦不得有十力智等。難曰。若三世皆有者。何等是無常等相。無常名生滅敗壞故。若三世皆有。便墮常見。何以故。是法未來中定有轉來現在。從現在轉入過去。如人從一房入一房。不名失人。如是即無罪福。無生死。有無量過咎。答。三世各各有相。非過未有現在相。又若無過未。亦無出家律儀。亦無五逆諸罪。無死入地獄。未來無業故無報。是為邪見。又我不說過未如現在相。我說過去雖滅。可生憶想。能生心心數法。如昨日明日火。今日可生憶想。現在心雖無作住。相續生故能知諸法。疏。

問無下二一通妨項相等者等於足下柔輭如是甚多皆非智慧法不應在十八不共中文如佛身力如十萬白香象力及神通力等皆不說釋曰說智慧者解性合體有理有義滅惑生解派情入證其自然果報法但可欣樂而已不知其知故不說也上從力等下指所用文言全依者謂不雜餘論於中用華嚴一科及或引餘教皆自有科段指之若不言者即皆智論非論次第備寫名曰全依於中或全寫三五行或一紙半紙餘多闕略其文但取要者或但意用之義雖全是文或前却上來諸佛果法竟疏助謂下二三乘因法二一釋助道二二總釋疏三十下二一別釋三二牒經列數可知疏然但下二一類攝出

體言各八者。精進中四勤爲四更添進根進力精進覺支正精進故爲八也定中四神足及根力覺支正道各有一定爲八。慧中四念處（此慧體隣此名念。）及根等各一慧爲八言念四者根等各一念也戒三者正業語命也信二者根力各一也輕安下各不言可知疏初四下三牒文別釋七一釋念處四念處者謂身受心法等四是念慧所觀之處亦名念住佛令明記此身等四有不淨等四之過念於此住名四念住又由此四得念慧住釋之文二一通大小乘言種子者有漏業因及父母精血住處者生藏下熟藏上自相者九

孔常流自性者三十六物究竟者膖脹爛壞三受皆苦者為衆生不了此身不淨貪著生愛計之為樂觀其三苦謂苦受苦苦樂受壞苦捨受行苦心無常者謂受樂故須觀心念念生滅何暇受樂法無我者即五蘊皆不自在何有我乎治凡夫四倒者疏序已釋疏文觀下二唯大乘觀是諸法無行經文其義破相亦可詳解治小乘者亦如前說疏四正下二釋正勤四念處下明來意也精進下躡出體之勢便釋名也異外下釋正字雖是下釋四行相謂未生之惡誓令永不復生已生之惡皆不忍受斷滅除遣未生之善

發起猛利希願獲得。已生之善。不失不退數更修習。成滿究竟。疏四神下三釋神足。初列別名。次牒釋之。樂欲者。純生樂欲。於不善因緣對治於善因緣功德出離。皆正審思察。住一境。念由此多修習故。觸一境性。能害現行。故名欲定。無間者。策勵以斷二惡修二善無休息故。心謂等者。由專心守護故。得心一境性故名定也。觀名慧者。由先聞正法。故於定時內自揀擇故名慧也。以勤過下。已識別名。方名來意。勤過者四勤也。智火者。念處也。神即下。釋總名。譬如有足者能往還能得能證。出世勝法名神。以世間勝法喻出

世勝法故名爲神將彼到此故名足（彼謂欲等此謂神通）然神足自體卽是等持欲等四法皆是助伴疏五根下四釋五根言五根者根所緣境卽四聖諦信者忍可諦理而爲上首能起餘四進者於前所信諦理策勤而行（四勤）念者明記諦理不忘（四念）定者於諦理繫緣一境（四足）慧者於諦理揀擇是非此五下釋根義由前下通難難云始入佛法卽有信心云何至此方明信耶答初雖有信未有定慧不得名根故云由前三科此（此五）不可拔又進等前未成熟亦未名根故云前三至此等疏五力下五釋五力卽前等者力有二義一不爲

他動。即上句也。二能伏於他。即下句也。障。即是他。內則損障。外則伏魔梵等。疏。七覺下。六釋覺支。七者。一念。二擇法。三精進。四喜。五輕安。六定。七捨。文二。一正釋。疏文隨列便釋。依雜集論五支釋之。言所依支者。餘六皆依明記之念。而得起故。自體支者。擇法是覺義故。出離者。由勤無間得出離故。利益者。由心喜得身安樂故。不染汙者。皆離過義故。次下四句。如次釋輕安定捨。麤重散亂貪憂。皆是染汙義故。麤重。謂欲塵麤障。轉依。謂心在定。則轉與神通等爲所依故。行捨者。揀捨受也。此行捨是善。十一中之一矣。疏。雖一

下二通妨謂此覺支成就在於見道見道迅速故剎那俱起恐疑云既一念起何得說七故此通云雖一刹等意云功能不同不可言一如七味香擣篩和合焚如麻子七香齊發所言功能不同者謂念除妄念擇法除不正知餘如次除懈怠惛沈麤重散亂掉舉疏八正下七釋正道八正道者離於八邪開通涅槃故此在修道位文二一正釋此文疏中列而便釋言分別支者此能辨明除七是非取捨等也誨示者發語示教利喜故令他信者若語不契實或身無戒行不稱所說非法貪求經營活命豈可令他信受行用今由

此三皆正。故云是令他信支。言見淸淨者。現量親證。
或比量親解。非傳他語而爲說也。戒淨者。上明解此
明行也。行解二法。先須明信。命者有漏之身。理須資
給。但依教隨日乞食。隨破乞帛等。不爲衣食故生心
經營。求得而守護。繫於身心。即名淨命。淸淨活命故。
具說淨命之相。即次下依聖種等也。聖種有四。一常
行乞食。二著糞掃衣。三石窟塚間樹下。隨便而住。四
有病以腐爛藥而治之。亦名四依。依此修行。得成聖
道。故復名聖種。五邪者。一爲利養詐現異相奇特。二
爲利養自說功德。三占相吉凶。四高聲現威令人畏

敬。五者稱說所得利養以動人心。將此五種以求活命。故名邪命。又有四邪。一下口食。合藥種樹。二仰口食。觀視星宿。三方口食。曲媚權豪。四維口食。咒術卜算。皆如大小乘諸律論備說。問。離身語二業無別正命。如是建立三種。答。婆沙云。瞋癡所起身業語業。名邪業邪語。貪心所起二業。所名邪命。疏淨煩惱者。義同精進覺支中說。正止舉相者。一掉舉。二惛沈。故下句云。不容沈掉。若失正念。即掉即沈。沈掉是隨煩惱。今正念能淨之。最勝等者。此勝功德等。由心攀緣散動。故障之不發。今以正定止之。故云能淨。若能如上

分別也見誨示思惟等等於余也即是道支之果疏上之下二
總明次第有法喻對釋詳之可解婆沙智論皆有此
文並以樹況道品故名道樹疏超越下二解餘文三
身等者身謂法報化智謂大圓鏡等如文殊章說眼
謂肉眼天眼慧眼法眼佛眼通謂如意天眼天耳他
心宿住漏盡地謂十地度謂十度六度果向謂須陀
洹等各四緣謂十二緣諦謂四諦處即十徧處定即
八定九次第定等者等於餘所不說一切無漏功德
疏塵勞有八萬四千者釋所治也古來釋云眾生煩
惱根本有十然一惑力復各有十即爲百計應分爲

九品但上品重故開爲三品中下輕故各爲一品合為五百復於內外境起謂自五塵爲內以他五塵爲外一一各五百即爲五千別迷四諦則成二萬并本一千則有二萬一千依三毒等分成八萬四千更有二說不能繁敘一一對翻下釋成所治謂本由迷眞淨故成妄染今悟染本淨故無加減故淸涼云遇三毒而三德圓入一塵而一心淨又有云六賊翻作六神通等餘如疏引起信論證疏問世下二總料揀三一問答料揀二一問可知疏答前下二答二一結前標後疏謂若下二一以義正釋五一法說疏如有下二一喻明疏觀

智下。三法合。疏故下下四指文。疏秖緣下。五以理結定文並可知。疏然上下。二明染淨相由。二。一指配科段。疏五段下。二正彰染淨由不覺者。對上覺圓明故。名賴耶者。對上顯心清淨。乃至處界諸有。一一翻對本經。言對治此等者。正判此經稱性眞實。翻染行相。疏然無下。三通伏難。難云。經中先說諸佛力無畏等。後說道品因等文。豈非倒。故答云。若約人等也。據法本末者。據眞實法理。本來是佛。此是常住之果。故名本也。果也。然多劫迷之故。成垢染。須修習萬行。翻於漏染。漸修。故云末也。因也。疏亦如下。引證。言根本等者。論云。若因滅。論以根本無明爲因。

故生業相。轉則緣滅。緣則境界相。與後六麤為生起相。境界相。緣之緣。故彼疏云。無明為因生三細。境界為緣生六麤。今言因滅則緣滅者。彼疏釋因云。得對治無明滅時。無明所起現識境界亦隨滅。因滅故不相應心三細也。細故無心心所相應麤顯之相。滅親依無明因生故。無明滅時亦隨滅。緣滅故相應心六麤前四也。其相麤顯是心心所相應也。滅。以四麤親依境界緣生故。境界滅時亦隨滅也。今引此以證果先因後者。以根本無明滅時。佛果則顯。今既先由無明滅方得境界等枝末不覺展轉而滅。則果先因後。對治展轉枝末是萬行因法。故經自他正報云。一切實相者。既歷法已盡故但通相躡之義。如疏釋思之可見。疏二。一然凡下。正釋義。疏。此乃下。一通妨難。難意云。修觀行者。一身

覺性淨故。得十方眾生覺性淨者。應可一人修道多人成佛。故疏通云。此乃一人悟性。知一切眾生本性等。經依報中疏二。一國土下。別釋此文。皆由自心者。淨名云。隨其心淨則佛土淨。眾生劫燒等者。法華經云。眾生見劫盡大火所燒時。（火災壞器時也。事在賢劫章中。）我此土安隱。天人常充滿。螺髻等者。淨名經中螺髻梵王云。我見釋迦牟尼佛土清淨。譬如自在天宮。（隨諸業識所見。）舍利弗言。（即鶖子。）我見此土。丘陵坑坎。荊棘沙礫。土石諸山穢惡充滿。（隨人業識所見。）於是佛以足指按地。即時三千世界。若干百千珍寶嚴飾。譬如寶莊嚴土。一切大眾

歎未曾有而皆自見坐寶蓮華況乃下道理轉諦的也且如上說心隨染淨之緣尙能於染見淨況心冥眞性染淨俱淸淨耶身土依眞者如前引華嚴云普賢身相如虛空依眞而住非國土上來正釋此段經文訖疏然上下二總明相躡翻對未覺之時妄法生起次第釋成覺了還相躡爲次第矣經空色同如中疏二二第二下敘科意此當泯絕等者即眞空觀中有四句前七段即諸法即空淨不待除却諸法故當第三句空色無礙觀今空色俱如同於覺性稱性不動故當第四泯絕無寄觀疏躡前下二正銷文一二一

釋前四句三。一正釋。於中有法說喻明。疏故法下。二引證。並如文詳之。疏然諸下。三釋疑。疑云。諸法卽事。覺性卽理。今旣二法平等。便當理事無礙。何得科判在眞空觀中。故此牒疑辭。便釋云。夫理事等也。疏還如下。二釋後諸句。還如前七段等者。釋結例之文也。

圓覺經略疏之鈔卷第十五

圓覺經略疏之鈔卷第十六

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經理事無礙觀疏二一據法下略示觀門然觀門須親從口決聽受難可以文字釋之釋之即甚繁廣難爲節略故但與連續本文而已下亦準之一理徧事者觀文具釋云謂能徧之理性無分限所徧之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故以彼眞理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊眞理無不圓足二事徧理者謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體

還如理故。是故一塵不壞。而徧法界也。如一塵旣爾。一切法亦然。思之。此全徧門。超情離見。非世喻能況。此下又以喻釋之。如全一大海在一波中。而海非小。如一小波。帀於大海。而波非大。同時全徧於諸波。而海非異。俱時各帀於大海。而波非一。又大海全徧一波時。不妨舉體全徧於諸波。一波全帀大海時。諸波亦各全帀。互不相礙。思之。釋曰。上以海喻理。以波喻事。顯其徧義。如全一大海在一波中。況無邊眞理。全在一塵中。如一小波帀於大海。況一微塵徧無邊眞理。其非小大。明各不壞相。又同時全徧諸波海非異者。喻眞

理全徧諸法中而理非多俱時各帀於大海波非一者況事徧理而事非一故法喻相對道理極明況觀門中此後更有兩重問答亦是躡此海喻而起可以文詳說不能引之或但用前喻足銷疏矣三依理成事者文云謂事無別體要因眞理而得成立以諸緣起皆無自性故由無性理事方成故四事能顯理者謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事中之理挺然露現五以理奪事者謂事既攬理成遂令事相皆盡唯一眞理平等顯現以離眞理外無片事可得故六事能隱理者謂眞理隨緣成諸事法然此事

法既違於理遂令事顯理不現也經云法身流轉五道名曰衆生故令衆生現時法身不現七眞理即事者謂凡是眞理必非事外以是法無我理故事必依理虛無體故是故此理舉體皆事方爲眞理八事法即理者謂緣起事法必無自性無自性故舉體即眞故說衆生即如不待滅也九眞理非事者謂即事之理而非是事以眞妄異故實非虛故所依非能依故十事法非理者謂全理之事事恆非理性相異故能依非所依故是故舉體全理而事相宛然下亦觀文此上十門同一緣起前前必具後後後後亦具前前前前方成無礙義矣約理望事有

成。三依理成事門。有壞。五理奪事門。有即。七理即事門。有離。九理非事門。事望於理有隱。六事隱理門。有顯。四事顯理門。有一。八事即理門。有異。十事非理門。逆順自在無礙同時。深思令觀明現。疏今言下。二配釋經義。但約觀門義而詳之即見。文二。二配觀門。疏言覺下。二釋經義。經周徧含容觀。疏二。二一第三下。略釋觀名。準法界觀。此亦有十門。疏既不敘。亦不能繁引。但略釋觀門名。其辨事法無礙重重。如要廣文。即檢大疏大鈔。言舉一塵徧一切法中者。釋周徧義。含一切法在自塵中者。釋含容義。一塵既爾下。例明諸法。故云周徧等。結指觀名。然雖略釋。理猶未

明今更以喻顯譬如虛空有其二義一周徧義謂此虛空普徧一切色非色處故二含容義謂十方法界情器等諸法不出虛空中故如空既有此二義塵等諸界亦然以諸事法皆同眞性而容徧故釋其所以亦下即明有云須彌元不有芥子本來空將空納不有何處不相容此釋乃都不曉此理須彌既不有芥子又空二事總無將何容納將空納空無此理也智者詳之疏擧所下二正釋經義二一釋法疏如一下二釋喻三一正釋喻相疏室中下二一配法釋義疏所以下三釋其所以問有何所以得令諸法如是融通無礙故疏

答云唯是真心等也。然法相宗唯心之義但唯有為生滅八識。此宗究實唯是真如之心。如起信備說。此亦前後頻明。就中普賢章約五教說唯心最廣。今此意者。諸事與真理既但是一真心源。即此一心畢竟無生滅變異。離一切相。即名真理。即此一心如明珠能現諸相。即名為事。故論開一心二門。真理周徧含容時事豈獨不徧不容耶。疏皆如幻夢者猶如幻師能幻一物以為種種幻種種物以為一物等。華嚴云。或現須臾作百年等。一切諸法業幻所作故一異無礙。言如夢現者。如夢中所見廣大未移枕上。歷時久遠未經斯須。故論云。處夢謂經年。覺乃須臾頃。故時

雖無量攝在一剎那。如影像者。一切萬法。略有二義。一皆如明鏡含明了性。一心所成故。二分別所現。如影像故。由初義故為能現。由後義故為所現。故一切法。互為鏡像。如鏡互照。而不壞本相。華嚴又云。遠物近物。雖皆影現。影不隨物。而有遠近。疏與所依性非一異者。如大疏第二第三門釋。然亦是法性融通之義。謂事與理。若但非一。便成理外之事。即互相礙。不可相徧相容。若但非異。便成唯理。又無事法可說。說何徧與不徧。理唯一味。亦無可徧可容。今則理事融通。故得具斯無礙。今且徧約不異義言之。其中常含不一義。

謂不異理之一事具攝理性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現（此是與理不異之一也）一若一中攝理不盡則眞理有分限失若一中攝理盡多事不隨現則事在理外失今既一事之中全攝理多事豈不於中現故華嚴序云理隨事變一多緣起之無邊事得理融千差涉入而無礙故此次云故得徧多等也然準華嚴疏述事事融通所因具有十義一唯心所現故二法無定相故三緣起相由故四法性融通故五如幻夢故六如影像故七因無限故八佛證窮故九深定用故十神通解脫故十中隨舉一義即見諸法融

通無礙。十中前六。通約性爲德相因。法爾如是。七約修因。八約果德。九十通於因果。今用四門。即第一第四及五六也。經頓同佛境疏二。一大文下科分。二隨釋。經法中疏總指圓彰等者。經文從證得諸幻滅影像故已來。終於無壞無雜。皆覺成之相也。疏三念境者諸大乘說。佛於三種人邊。心無有三。一惡心以刀割佛左膊。二敬心以香塗於右肩。三無敬無惡。不割不塗。佛於割者。不以爲恨。塗者不以爲恩。不塗不割者亦無分別。今觀行成就之人。只於觀行中時。用心全同佛也。佛說三境。今說八境。但文廣略。無別義類。

若約能對之心行人卽出觀時未除分別佛則究竟如然經云不與者不許可也故孔子數云吾不與也意是不許矣餘不求不厭等皆可知疏舉八境下乃至引證皆釋成此科的是用一同佛之義意未說境恐見八境謂是通論故揀之也次所引文卽其次兩唱經文便是經喻中疏無別分析者意明眼識但有自性分別無計度等分別雜集論云分別有三一自性分別二隨念分別三計度分別今八識中第八識及前五識皆爲現量現量所得自然於境顯也卽自性分別也任運自然分別不待起心籌量比度故如法華等

者前二十五有文中已說梵王計眾生為子眾生計梵王為父諸經論皆判為邪見西域一切眾生從古來相傳有此妄計佛於法華經中乃自云譬如梵王是眾生父豈佛亦邪見耶但且隨俗易信易領之處而為喻也今舉目瞳為能見之眼光非佛不解但隨俗可見之邊喻之令解問此經淨土所說何有凡俗荅經文每段皆云為末世眾生豈只為諸菩薩耶若只為諸菩薩菩薩皆是極位豈不解此中諸法而要佛說耶故知但以被於羣情故說經也況下流通分中節八部等皆具經見境同中疏二一近結下釋行

成見境。言尙見持毀者。前但云不敬持戒。不憎毀禁
不言亦不分別。是持是毀。若見持毀等八境差別。豈
同佛見。故先泯之。云無修無成等也。疏冥一如下。二
句是華嚴序文。謂冥契本源。而無能契。於事於理。無
分別心。亦非無記。但不計有與不有。空與不空。故千
萬紛動之法。自然不動。不動即無二相。故云寂滅無
二。疏即於下。二釋見境無差二。一釋依報平等。二釋
前諸句二。一正釋法喩。華嚴十大數者。彼經僧祇品
說也。言十者下。應云一阿僧祇。二無量。乃至十不可
說不可說等。疏恐文繁。故不列一二三等字。疏亦如

善財等者。善財南遊歷諸善友。總五十五人。古德攝為五相第一有四十一人。寄位修行相。初見文殊一人寄十信。餘四十人。如次寄三賢十地。二見摩耶夫人等十一人。會緣入實相。三見彌勒。攝德成因相。四再見文殊智照無二相。五見普賢。顯因廣大相。今則第二相也。摩耶是佛母。能生化身之佛。表此等覺之位。會前差別地位事相因緣。入於一實。同於妙覺。諸佛。故名等覺。等覺之智。親生妙覺法報真佛。故以佛母寄於此位也。得願智幻等者。經云。摩耶告善財言。我以成就菩薩大願願為一切佛母故。智權實二智也。權智能起大願。能成幻事。實智即般若。生佛真身。幻幻有二義。一願智體

處當相名幻之師智所作生佛等事皆是幻也解脫門。是故常為諸菩薩母。託胎生時未名佛也如我淨飯王家右脇而生悉達太子現不思議神變。乃至盡此世界海所有毘盧遮那如來皆入我身示現誕生見一切世界等者此位有十一善友今是最後德生童子有德童女得菩薩幻住解脫故見一切世界皆如幻住幻境自性即所入之實也不可思議上皆經文評曰。既於此位中始終皆幻。由觀諸法如幻故得入於一實等於諸佛。名等覺位正與此一科經同。今科此云同佛同即等也。佛即覺也。今經云諸佛世界如空華者。幻與空華義無異也。疏染汙眾生等

者。彼經云。有世界海微塵數劫轉變差別。所謂法如是故。世界海無量成壞劫轉變。世界海下皆例有。染汙眾生住故。成染汙。法界品云。大王未出時。泉池皆枯涸等。大福眾生住故。成染淨。人天福命。多染少淨。故先云染。法界品又云。大王今出世。粳米自然生等。信解菩薩住故。成淨染。地前未斷障。故非純淨。淨多染少。故先云淨也。等者。等餘七句。經有十句。疏中用三。謂眾生發菩提心住故。世界純淨。乃至十也。三成壞相者。然世界成住壞空。皆二十增減。住滿二十劫。即到壞也。劫欲壞時。十九劫中壞有情類。唯一劫中壞器世間。壞有情者。初阿鼻獄等。次鬼畜四洲六欲。皆怖火災。不造欲界善惡等業。皆習二禪死

即上生更不生鬼獄人天等。十九劫中。有情已盡。次壞器界。初日光四倍熱。次生三日。乃至四五。後七日並現。火洞然起。氣衝初禪。亦上生。去世界既空。又經二十劫。復又劫成。初大風持界。從二禪天。雲布三千界。雨如車軸。風過不流。結冰作金輪。次水輪。先成梵王下界。次漸成。風鼓清水。成須彌七金等山。隨成有情住。滓濁為四洲。乃至地獄鹹海外圍。方名器界立。二禪福盡。下生閻浮。初有身光。及餐地餅林藤自然粳米。後因漸惡。光及地餅等滅。即有日月。及耕種等。以漸惡故。生三塗等。怖罪修善。生三洲六欲。乃至梵

世乃名成劫疏增減者人壽上從八萬歲百年減一年乃至十歲又却壽增每生男女壽即倍父如是漸增還至八萬故名增減也繽紛者撩亂之狀也疏問然下二通妨引證其兩重並如文可見疏明此下二釋後二句如文疏始知下二釋正報平等二一總銷經文疏然說下二別釋生佛三一敘意標門疏一者下二依門別釋二一略辨前五有部者薩婆多宗也經部即不為此計唯悉達者餘諸有情皆無佛性終無成佛之分三無數等者此敎意明從初發意六度修行三無數劫五位伏斷十地滿足四智圓明於色

究竟。天。受佛智職名成正覺相盡性顯者。謂此教說一切衆生本覺眞心本來離念。不如實知。忽然念起。生。住。異。滅。念無自相。不離本覺。內外熏力始斷滅相。終。至生相一念相應得見心性。心卽常住。名成正覺。華嚴說十信等者經文云若與如是觀行相應於諸法中不生二解。一切佛法疾得現前。初發心時。卽得阿耨多羅三藐三菩提知一切法卽心自性。成就慧身。不由他悟。故彼疏釋云。佛智何深。情迷謂遠。情忘智現。則一體非遙。旣言一切法。卽心自性。今理現自心。卽心之性。已備無邊之德矣。覺心則理現。理現則

智圓若鏡淨明生非前非後非新非故不由他悟是自覺知一切法是覺他成就慧身爲覺滿見夫心性豈有自他寂而能知名爲正覺一念悟時名爲佛者謂無始迷倒妄認眾生一念悟時全體是佛如夢身相夢時非無悟即自身豈待長養故論云亦無始覺之異華嚴云若離妄想一切自然無礙等智即得現前如塵破經出又廣博嚴淨經云有三男子詣佛禮足作如是言世尊我等今於此法能信解不生疑惑第一男子白佛言若作是說我是如來此言便是正說所以者何我於此法不生疑惑第二男子云是世尊第三云佛其辭

皆同。爾時會中百千衆生心皆擾動不安本座皆作是念無有二佛並出世間今此男子何故發如是言阿難騰大衆意問佛佛說偈印許偈云能知過去如亦知未來如見一切法如是故名如來不畏於生死正住生死中化度諸衆生是故名世尊覺無明無知其性無所有已得於明智是故名為佛菩薩處胎經云或有衆生朝發道心卽得成佛諸大乘經其文非一達磨禪宗卽心卽佛是斯意也疏六者下二具釋第六二一正釋本來成佛者論云四相俱時皆無自立本來平等同一覺故涅槃論解微密義云身外有佛

亦不密身內有佛亦非密非有非無亦非密衆生是佛故微密疏故華下二引證文有兩節可如理詳之。彼疏問云此中之成爲理爲事若是事成云何皆同一性無性若是理成云何八相疏自荅云此是華嚴大節若不對諸宗難以取解今約五乘五教而辨然諸衆生若於人天教中觀之具足人法二我若於小乘教中觀之但是五蘊實法本來無我若大乘始教法相宗卽說唯識所現無相宗卽說幻有卽空人法俱遣若大乘終教唯如來藏具恆沙性德故衆生卽在纏法身法身衆生義一名異（猶據理說）若大乘頓教則

相本自盡。性本自現。不可說言成佛不成佛等。若依此宗（華嚴宗也）。舊來成竟。亦涅槃竟。非約同體。此成即是彼成。難曰。若爾何以現有衆生。非即佛耶。答。若就衆生位看。尙不見唯心。即空妄見圓教中事。如迷東謂西。正執西故。若諸情頓破。則法界圓現。無不已成。猶彼悟人。西處全東也。若爾。諸佛何以更化。答。衆生不如是知。所以須化。如是化者是究竟化。如是化者。無不化時。然上六門。初門衆生無成佛義。次門五分中。唯許一分半衆生。定待三祇功滿成佛。後四門一切衆生。皆許成佛。於中三四。妄盡覺顯。是爲成佛。五頓

悟無妄即名爲佛六本無迷悟元來是佛又中間四門次次相望前延後促又前二事成次二事同理成五推理成六皆無礙疏今經下三指經對示如文經稱實同中疏二一躡前下釋前二句言能依之夢者喻取相之心見生死涅槃可厭可求釋經生涅如夢之言必有所依之人者喻圓覺妙心也即此所稱之實平等不壞之性故科云稱實同也神遊者漢武帝故事中說武帝欲驗占夢者眞虛乃召之假爲問曰朕夢見殿上二瓦化爲一雙鴛鴦飛去是何祥也占者對曰主宮中有暴死者語訖監司奏宮人相殺帝

驚異謂占者曰朕之戲言何以成驗對曰夢是人之神遊陛下欲言卽是夢也亦見聞氣分者智論說有五夢一熱氣多二冷氣多三風氣多四見聞多五天神與虞如彼說今說第四耳謂晝未睡時見聞事境多種故睡時雖六識昧略無所分辨而見聞氣分任運所緣由帶睡故虛妄顛倒名爲夢也但了夢體等者然餘喻皆帶自他唯夢喻剋體故大瓔珞經說過去有佛欲說法時令大衆眠夢中說法令增善根覺得道果亦表萬法皆夢大夢之境必有大覺之明矣

疏當知下二釋後四科四段經文如疏所列經偈誦

中疏略於第一起行者釋長行四段偈頌唯三之義也上來釋普眼章已竟經慶所悟中疏一切行位根本者萬行皆依信解眞正故經云如來圓覺已下皆所依也漸次方便者能依也舉所依以貫能依揀無解之行顯是頓悟中之漸修故普賢用心之門猶通萬行況圓信頓解耶疏後必躡前者大科云前前不敘後後後後後必躡前前經難所疑中疏躡前段者由前普眼章云衆生本成佛道約文敘起疑之所以疑有三句一謂先眞後妄二謂說妄爲眞三牒而縱之責無窮過三句並如注配疏此上三難下釋成難意

言成佛義等者天眞成佛無所不成非除却妄染塵勞添益眞淨功德不增不減故衆生本來成佛亦然故云等也故前云如來藏中無起滅故無知見故究竟圓滿徧十方故生否應齊者謂生與不生也疏文務簡故只著一否字衆生及如來俱無生故皆應不生煩惱若云無中不妨生者皆應生也因遂現事者因位凡夫之流現見貪嗔熾盛惑病昭然如何言無故云遂也進退下二句縱剛藏所述疑情也進者凡同佛退者佛同凡皆有上失故不可也有斯云者正指問目然佛頂經富樓那亦有斯難彼云若此妙覺

本妙覺明此云本成佛道與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有為相此云後起無明如來今得妙空明覺此云一切如來山河大地有為習漏何當復生此云何時復生一切煩惱將彼對此昭然可解經結請中疏二一據此下通釋前文諸典無文者但指古今所流傳當代之經論宗教眾皆傳習者悉無此文非謂都無佛頂經中亦有此問故如小堤堰中水少磧礭停廢亦名無水非全無水故疏序云了義匿於龍藏是以佛說權教云眾生無佛智慧亦據隱匿云無覆相者謂佛說法或隨自意或隨他意權實難測此義廣如懸談中辨疏開密藏

者涅槃說具縛凡夫能知如來祕密之藏。疏由此標目者指經題也。只由決了此疑故名了義經矣疏通論下二別解疑悔二。一釋疑。言疑者是根本也文二一敘四一通釋於諸下二句出體相能障下二句辨業用。能障信心者信淸疑濁故障善品者一切福利功德善法品類猶如寶山人若無手即取寶不得到即空廻信如有手疑如無手故不能取功德善法之寶是爲障也皆是唯識論文疏別顯下二別釋天台依智論說矣五蓋者一貪欲二瞋恚三睡眠惛沈四掉舉惡作五疑也。疑自者我是凡夫根鈍障重如何

入得聖道。疑師者彼人三業四儀如是豈能利我或疑云雖悟解精進豈能盡心教我疑法者依此而修豈定得解脫一切苦惱耶疏如有下三喻釋醫喻師藥喻法疏今三下。四會此經云已起者現疑也已現於心識故求起者謂鈍根人乍聞但隨語領解信受不解生疑已後遇人難之或自思惟覺理似乖。又不解通決便生疑心。聖人預防此事種種屈曲預為舉起可疑之處而通釋之金剛經節節斷疑乃至經終二十七段亦是此意故天親論云自此已下一切修多羅示現斷生疑心示現者。顯示也偈云及斷種種疑亦防

生成心今皆含者剛藏所問本爲衆生衆生聞說本來成佛之言利根便生此疑是已起也鈍根者當時但且領受是未起也他日思惟或可始疑或因人將此難之或來世等方始起疑故云皆含也疏然斷下二斷知境從心起即悟非定有了萬法皆無所得即知唯有眞如是諸法之性餘皆例知者若疑無因果令觀十二因緣若疑自性無恆沙功德妙用令觀恆沙煩惱一一空無自然翻染顯眞皆成功德如論中說疏悔是下二釋悔言不定法者六位心所中不定有四謂悔眠尋伺也唯識云於善染等皆不定故悔謂惡作惡

所作業追悔爲性障止爲業今據五蓋亦是定障而因掉後生悔掉有三業謂身好遊走雜戲坐不蹔安口好吟詠無益戲論心情放縱攀緣世藝諸惡覺觀然掉戲時未在緣中後欲入定時方始悔前所作憂惱覆心故名爲蓋蓋者如作大重罪常懷思悔悔箭入心後墜惡道若人罪能悔悔已莫復憂如是心安樂不應常念著反自疑悔者有二意一者不知自身心本空元是佛體心外求佛取相積功勤苦多時後悟佛在自心悔前妄苦轉乖眞理如志公云得理反觀於行始知枉致功夫二者頓悟心同佛心是我眞

體四大緣處皆同客塵遂委身棄命不顧榮樂或捨
名譽或捨資財及聲色等心心趣佛念念還源如是
多時但喜棄妄同眞不久具佛功用後忽被人依剛
藏問目難破或因自思惟覺此妨難通決不得却自
疑悔悔前枉捨却衆多榮利等事未必卽成佛道經
讚許中疏如來之密藏者依士釋如來是人密藏是
法依人顯法故下答者經云生死涅槃同於起滅妙
覺圓照離於華翳如是顯示秘藏卽開剛藏所問本
求此答三業者動身發語之思及思當體也業具者
身口意也非色現色等皆如華嚴廣明也疏前頓同

等者準論中信根成就是初發心住初發心住即成
正覺故普眼章末觀成同佛義當此矣信根者信若
決定即名為根根有二義一持自體二能生長經長
行中疏二十一第四下科分言正說者若但看經文直
是剛藏騰前章經文而難如來通釋而已若始終詳
究更有甚深意趣謂從經初乃至普眼章末以悟解
力慧已清淨求修習故心未清淨故剛藏知機為發
此問佛責分別流轉之見及未斷輪廻之過令覺未
了章末又再勸云是故我說永斷無始輪廻根本至
彌勒問輪廻根本佛令斷愛方是淨心之門慧淨心

淨方成定慧之力。方得二皆解脫。是故經文顯示修行之妙門也。反覆起疑本者然答此問目可以神會難以言宣。故先反覆。令離名言相離心緣相悟其意深矣。二正釋。經總指輪迴中疏四蘊為世界者金剛經云如來說微塵非微塵是名微塵。如來說世界非世界是名世界。無著判為色及眾生身摶取中觀破相應行住。十八住中第十住也。色是色蘊及眾生身是四蘊。經云微塵者析破麤色至於極微故經云。世界者。以不念方便破四蘊也。析破麤色義法空章已釋。彼經至下又云所說三千世界則非世界等。無著還釋云。此

破名身世界。世界者，衆生世界故。評曰。然彼云世界，一向約情。今此經中云世界，則兼情與非情，故上云總標情器。謂有情世界，及器世界也。器為世界，人盡不疑，衆生為世界，學寡者即疑，故引無著論，唯證情界。問。何妨彼經云世界，則唯約情，如何定知此文兼情，故疏下句答云。若不約情，何成輪迴，況經文明言，念念相續，種種取捨，皆是輪迴，未出輪迴而辨圓覺，彼圓覺性即同流轉。譬如動目等，乃至法合末云。何況生死垢心等，豈可但名非情。又且諸經論皆說有情世間，器世間，世間世界，但名小異，何信二種世間不

信二種世界。又世界亦名國土。國以人爲本。故人皆逃亡破散。便云國破。豈是山川土地崩陷名國破耶。故知世界兼人矣。況經昭然。疏次六對中。創變者。一念業相轉成能見。故變爲境界相也。極證者。地位滿足。捨異熟識也。問。證極則出輪廻。何以結云。皆是輪廻。荅。此六對法。皆是所計之境。約能計之心是輪廻故。所計之境亦流轉。今計度云。世界最初從心變起直至成佛方得終盡。卽此計度是輪廻之見也。權教學人。計有染淨。故云初變終證。此宗不然。本無世界可除。亦無法界可證。本亦非染。今亦非淨。故下經云

本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴
及非輪迴據此道理何有創變之始極證之終故實
教宗中指權教云但有教文而無實果疏住劫等者
成住壞空義如前釋現行等者就情說也現行者能
計心境相應時也調伏者息伏其心令不起念念不
起時境不獨立故皆指也如無想定或無想天或四
空定之類也然前六對初二對通於情器次三對唯
約器此一對唯約情也疏或業襲習等者此中有三
重展轉以明流轉之相三重者即當惑業苦三道也
謂惑是煩惱道即貪嗔癡等根隨煩惱業即業道謂

善惡不動等，報應卽苦道，謂三界所受身也。此中猶約展轉枝末。若就根本而論，卽由無明迷眞執妄，起惑造業，輪廻受生，此義廣如金剛鈔辨。言襲習者，襲謂承襲，卽相續義；習謂熏習，卽習學義；謂後念習前念，相承襲續，展轉無窮。綸輪者，皆約喻以明報應無盡義，如車輪轉。疏文或可但云淪輪亦得，淪者沈沒義，沒而復出，無窮無盡，故云淪輪。若依此文，卽不取淪字也。然襲習綸輪，卽成唯識中十二因緣，前前爲因，後後爲果之義。於生老病死身，復起無明，故輪廻無有窮盡。言無明無因，老死無果者，且約一周義說

非不終而復始故唯識頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟二取惑也餘可配知惑業皆是習氣故此總云襲習劫波者此云時分大劫小劫長時短時下至刹那皆名時分眾生從無始來經歷碎世界為微塵數劫及河沙數之劫輪迴受苦相續無窮不可止遏惑業令休息滅絕生死令窮盡莫者無也不也疏我我所者我是有情我所是器界苦所依者是四大身餘文可解經法中疏夢見實物者假如有人在書窗下作夢還見臥書窗下雖身處皆實然現見者元是夢也經喻中譬如動目等者喻

文有四對也。初喻中疏言由目數動水成波者如人動轉眼睛或手所捏眼角眼即所見或傾倒轉動或一物成二種種廻轉。一切皆然。今但云水者由水或時有不因目動自有別緣而動搖爲波則動目者疑其自爾不知因眼餘物不然故唯水喻。次眼識鈍者釋定眼也。意取鈍滯不能迅速趁及乃見火旋成於輪相故云定眼。非謂凝然堅固永不移動方名爲定。如有人取一杖枝火燒頭邀半寸已來炎赤便以手搓旋之即見赤輪之相。杖枝若長而稍曲輪相即轉轉寬大。據其所見。可若三尺二尺圓豈有半寸之火

忽然寬展。故知但是眼識鈍滯不迅速趁他火輪不及。便以周圍皆是火也。經但云眼者。說時隨世泛言。疏兼云識者。釋義須兼取。親能見者。然水波火輪但是眼之動定。喻於圓覺中見凡見聖。但是流轉妄心。岸移月運。但是雲駛舟行。亦同此也。駛者奔流急走之相。經結指前疑中。疏未是答難者有人造疏云從世界生滅至此。是答初難。空華喻答第二難。金鑛喻答第三難。故此潛揀之。不能形於名字矣。次從然雖非正答下。亦是通難。恐有難云。前若未是答難。佛所說者。其意在何。故次通云。已是標舉建立等。經喻釋

現起疑中疏二一二喻下科分二一正釋經翳差華亡

中疏喻釋佛者佛地論云如睡夢覺如蓮華開等十

義序分鈔中已釋疏一空者華也一有者翳也法合

云縱使心迷者如翳有也生死亦寂如空華也經法

合中疏此疑過深者非但疑於法之文義兼墮謗佛

之科云佛煩惱此過非輕經金鑛喻中疏二一金在

下釋喻文銷頑石等者應設關並云鑛中本無金銷

鑛金卽出頑石中無金銷鍊金應生此是例破他也

又云鍊石金不出旣由石裏無鍊鑛得眞金卽知鑛

中有此是反例成已義也故知眞金但因銷鑛而顯

不因銷鑛而有。

圓覺經略疏之鈔卷第十六終